

# SCIAMI

N°7 - 04//20 | Webzine semestrale di Teatro, Video e Suono | Diretta da Valentina Valentini



# ricerche

# 7 Sciàmi | RICERCHE

04/2020

a cura di Valentina Valentini e Daniele Vergni

*PREMESSA*

## **Galassia Performance Art**

Valentina Valentini

*Margherita Mearelli*

**La Performance in Italia tra 'comportamenti' esplosivi ed implosivi**

*Carla Subrizi*

**Patrizia Vicinelli: ritmo, corpo e parola tra performance e poesia**

*Francesca Gallo*

**Il corpo tra resistenza, forma e relazione. Appunti sull'immaginario sportivo nelle pratiche performative italiane**

*Conversazione con Francesca Fini, di Valentina Valentini e Daniele Vergni*

**La performance in Italia fra teatro e live art**

*Francesca Fini*

**Performance Art: appendice sugli anni zero**

*Ilenia Caleo*

**Si può parlare di un'arte femminista queer? Note mobili su epistemologie e estetiche**

*Piersandra Di Matteo*

**Performare il ridere**

*Conversazione con Gideon Obarzanek di Lorenzo Diofilii*

**Forme artistiche nella natura: dai frattali alla coreografia**

*Daniele Vergni*

**Atlante: La Performance Art in Italia e il web**

**Allegati** *Focus da nuovoteatromadeinitaly.sciami.com*

**Marcido Marcidorjs e Famosa Mimosa | Anagoor**

### **COMITATO SCIENTIFICO**

**Francesco Fiorentino**, Università degli Studi Roma Tre, **Helga Finter**, Università di Giessen, Germania, **Carlo Martino**, Sapienza Università di Roma, **Pietro Montani**, già Sapienza Università di Roma, **Cosetta G. Saba**, Università degli Studi di Udine, **Annalisa Sacchi**, Università IUAV di Venezia, **Valentina Valentini**, Sapienza Università di Roma.

### **COMITATO EDITORIALE**

**Guido Bartorelli**, Università degli Studi di Padova, **Donata Chiricò**, Università della Calabria, **Massimo Fusillo**, Università degli Studi dell'Aquila, **Francesca Gallo**, Sapienza Università di Roma, **Giovanni Iorio Giannoli**, già Università degli Studi di Roma Tor Vergata, **Thomas Haskell Simpson**, Northwestern Università di Chicago, USA, **Carlo Martino**, Sapienza Università di Roma, **Didier Plassard**, Università Paul Valéry di Montpellier, Francia, **Emanuele Senici**, Sapienza Università di Roma, **Carlo Serra**, Università della Calabria, **Francesco Spampinato**, Università degli Studi di Bologna.

### **REDAZIONE**

Samuele Briatore, Dalila D'Amico, Lisa Parolo, Mauro Petruzzello, Stefano Scipioni, Andrea Vecchia, Daniele Vergni.

La webzine aderisce alle linee guida etiche indicate dal **COPE Code of Conduct for Journal Editors**<sup>1</sup>. Tutti gli articoli vengono esaminati da revisori esterni. Gli articoli richiesti e concordati dalla direzione della rivista, secondo il programma editoriale, vengono sottoposti alla valutazione dei membri del comitato scientifico; questa circostanza è segnalata in nota, nella prima pagina del contributo. Sono ammessi direttamente dal comitato editoriale i contributi non rilevanti per le finalità che presiedono alla classificazione delle Riviste (schede bibliografiche, forum, interviste, interventi di artisti).

© 2019 – SCIAMI EDIZIONI (Teramo – Roma)

Issn: 2532-3830

Registrato presso il ROC al n. 26708

Registrato presso il Tribunale di Roma al n. 169/2018

Sciami | ricerche, n. 7, Aprile 2020

Webzine: <https://webzine.sciami.com/webzine/numero-7>

[www.sciami.com](http://www.sciami.com) / [webzine.sciami.com](http://webzine.sciami.com)

Redazione e direzione: via del Mandrione, 451 – 00181 Roma (RM)

Editore: Sciami | edizioni, Largo San Carlo, 9 – 64100 Teramo (TE)

Telefono +39 0861 247885

E-mail [info@sciami.com](mailto:info@sciami.com)



<sup>1</sup> [publicationethics.org/files/Code\\_of\\_conduct\\_for\\_journal\\_editors\\_Mar11.pdf](http://publicationethics.org/files/Code_of_conduct_for_journal_editors_Mar11.pdf)

*Copertina*

Francesca Fini, *Ofelia non annega*, 2016, still video.

*Retro di copertina*

Alessandro Sciarroni, *Augusto*, 2018, foto di Alice Brazzi.

I materiali utilizzati all'interno della pubblicazione (testo, foto, grafiche, etc...) e sulla webzine sono di proprietà dei rispettivi licenziatari e sono stati gentilmente autorizzati solo ed esclusivamente per questa pubblicazione. Per qualunque altro utilizzo è necessario informare i titolari. Per tutte le opere riprodotte, l'editore ha effettuato, senza successo, tutte le ricerche necessarie al fine di identificare gli aventi titolo. Pertanto resta disponibile ad assolvere le proprie obbligazioni.



La Performance in Italia tra  
'comportamenti' esplosivi ed  
implosivi

*Margherita Mearelli*

## ABSTRACT

Il saggio prende in esame un periodo breve del fenomeno Performance art, o arte del comportamento, quello compreso fra il 1967 fino alla metà degli anni '70, un periodo caratterizzato da una fase euforica, esplosiva seguita da un momento implosivo, analitico, di abbandono degli spazi non convenzionali a favore di quelli tradizionalmente espositivi. Convocando punti di vista critici di studiosi stranieri, il saggio si interroga sui tratti che definiscono una identità italiana e "romana" (Fabio Mauri, Luca Patella, Vettor Pisani, Gino De Dominicis, Jannis Kounellis) del fenomeno che rintraccia nella natura interdisciplinare nell'uso di media tecnologici, nel ricorso alla mitologia, alla storia dell'arte, a simbologie alchemiche, nell'ironia che aggredisce il ruolo dell'artista e soprattutto nel riferimento costante alla pittura.

*The essay examines a short period of the performance art phenomenon, or art of behavior, between 1967 and the mid 70s, a period characterized by an euphoric, explosive phase followed by an implosive, analytical moment that gave up unconventional spaces in favour of those traditionally exhibited. Considering critical points of view of foreign scholars, the essay questions the peculiarities that define an Italian and "Roman" identity (Fabio Mauri, Luca Patella, Vettor Pisani, Gino De Dominicis, Jannis Kounellis...) of the phenomenon that the author traces in the interdisciplinary nature, in the use of technological media, of mythology, art history, alchemical symbols, in the irony that attacks the role of the artist and above all in the constant reference to painting.*

L'uso artistico del termine performance si è affermato, si è diffuso ed è stato generalmente riconosciuto negli anni '70. In Italia, è stato affiancato alla nozione di "comportamento" – confondendosi con questa – emersa alla fine degli anni '60, che verrà poi identificata come area operativa specifica: l' "arte del comportamento". L'effetto detonante che la rivoluzione culturale del '68 ha avuto sulle neoavanguardie artistiche ha provocato un generale processo di revisione della struttura dell'arte, sia nelle sue coordinate interne che nei suoi rapporti con la società.

The French revolutionary events of 1968 caused a temporary stir in a petrified situation. In the field of artistic work this meant the art an integral part of political and social activities. There was no more room for the old, idealistic concept of the art-work as a substitute world for merely contemplative use, or as a self-contained microcosm. Practiced as performance, art became ephemeral and fragmented like all the other activities of life. In contrast to the traditional painter or sculptor the performance artist was not concerned anymore with the organization of colours and masses but rather attempted to provoke a new awareness of social habits and to create interrelation between various patterns of cultural behaviour. In traditional art, market and exhibition mechanism had separated the artist from the people: performance art aimed at bringing the back together<sup>2</sup>.

1 Questo testo è un estratto della tesi di laurea di M. Mearelli, *La performance in Italia (1968-1981)*, Facoltà di Lettere e Filosofia, Sapienza Università di Roma a.a. 1988-89, relatore Luciano Mariti, corr. Valentina Valentini, pp. 109-125, 130-149, 151-161 (inedita).

2 H. Molderlings, *Life is no Performance: Performance by Jochen Gerz*, in *The Art of Performance: A Critical*

Se gli anni '70 sono stati gli anni di affermazione e di riconoscimento di questa pratica delegittimante, che ha ridefinito la prassi artistica scardinandone i generi preesistenti – i «golden years della performance»<sup>3</sup>, come li ha definiti Rose Lee Goldberg – è stato proprio alla fine degli anni '60 che si sono affermati alcuni elementi che avrebbero costituito il contesto della performance. Un contesto, peraltro, molto eterogeneo, difficile da definire, soprattutto nella sua fase iniziale. Ne sintetizziamo i tratti – desunti dagli eventi esaminati:

1. Innanzitutto, il riscatto dell'estetico sull'artistico e quindi il recupero di tutte le aree – sensoriali, fisiche, psichiche e anche mentali – dell'artista nell'atto creativo, della sua pienezza esistenziale, antropologica; il che implicava, naturalmente, anche un coinvolgimento del fruitore.
2. L'atteggiamento consapevolmente eversivo dell'artista, e perciò critico, nei confronti del sistema (culturale, sociale in genere) e della struttura tradizionale dell'opera d'arte.
3. Il binomio fisico-mentale: non più opposizione tra le due sfere, convenzionalmente distinte, ma compenetrazione tra il pensare e l'agire. L'idea trovava, così, una corrispondenza immediata e ottimale nella prassi e, in questo modo, acquisiva una consistenza progettuale, sperimentale: era concepita in funzione di una sua prossima e ipotetica attuazione.
4. Interazione tra strutture, campi diversi, convergenze degli opposti: oltre a pensiero e azione anche "alto" e "basso", arte e vita, natura e cultura, primario e secondario, etc. Assai interessante, a questo proposito, l'esperienza dello Zoo di Michelangelo Pistoletto, che si era proposto di operare in una zona liminale, al confine tra i diversi specifici, al di fuori delle strutture codificate.
5. Disponibilità all'uso di tutti i materiali, senza discriminazione qualitativa e atteggiamento democratico, antindividualistico, nel senso di antispecialistico (come in Fluxus e in Beuys). È determinante ricordare che la possibilità di impiego di qualsiasi linguaggio o medium non era intesa come adattamento dell'artista alle caratteristiche dello strumento, semmai, comportava «...la riduzione del medium all'urgenza di un moto, di un pensiero, di uno stile di vita, che vuole comunicarsi intatto»<sup>4</sup>, cioè al "comportamento" dell'artista stesso.
6. Il corpo dell'artista, la sua presenza fisica, tangibile di fronte al pubblico come possibilità di instaurare con esso una comunicazione immediata, paritaria.
7. La processualità, il farsi dell'opera, come perno di una nuova struttura artistica, organica.
8. Effimericità dell'azione, del processo, che sfugge alla conservazione ed è destinato a restare soltanto (soprattutto) nella memoria di chi ne fa esperienza.

////////////////////

*Anthology*, Gregory Battcock e Robert Nickas (eds), New York 1983, p. 170.

3 Ivi, p. 71.

4 T. Trini, F. Quadri, G. Beringhelli, G. Schonenberger, *Scheda su Michelangelo Pistoletto*, in «L'uomo e l'arte», n. 7, 1971, pp. 28-40: 32.

9. Un rapporto concreto con lo spazio, in generale, e in particolare con quello della galleria, ma anche ideologico (qui risulta profetica e illuminante l'esperienza de *Il Teatro delle Mostre*).
10. Ampia libertà d'uso dello spazio e del tempo, nella volontà di ridefinire le coordinate spazio-temporali dell'atto artistico: per cui una mostra poteva avere un tempo serale anziché diurno – *Il Teatro delle Mostre* – e un garage poteva essere utilizzato come luogo espositivo (l'Attico di via Beccaria).

L'atteggiamento vitalistico, "esplosivo", il clima degli anni '67-'69, all'ingresso degli anni '70, veniva rimpiazzato e ridimensionato da una tendenza contraria, analitica, "implosiva".

Ma appunto già nei primi anni '70 si avverte che l'effetto "esplosivo" di una ricerca artistica decisa ad uscir fuori da tutte le istituzioni tradizionali (il "quadro", la superficie dipinta da appendere alla parete, la scultura in materie plastiche nobili) e ad occupare smisurate estensioni materiali, oppure a rinunciare quasi del tutto agli agganci sensibili per animare gli spazi della mente, è giunto al massimo del suo sviluppo e sta rapidamente logorandosi [...]. Pertanto il "picco" esplosivo non poteva non partorire quasi da se stesso un picco uguale e contrario di "implosione", cioè una corsa in dentro della ricerca, un muovere ansioso a recuperare le proprie origini, la propria storia<sup>5</sup>.

La dichiarazione di Barilli riguardava in special modo la realtà italiana, l'impostazione critica, ideologica assunta dagli artisti operanti nell'area del "comportamento".

Anche nei confronti della natura, e quindi del rapporto natura-cultura, l'atteggiamento dell'artista – del "comportamentista" – acquisiva toni problematici. Rispetto agli artisti "poveri", che avevano assunto materiali e processi naturali, fiduciosi nella portata eversiva che le nuove materie avrebbero sviluppato una volta inserite nello spazio dell'arte, la nuova generazione di artisti indagava sul rapporto natura-cultura, usando, ad esempio, l'arte per superare limiti biologici (De Dominicis) oppure rilevandone la drammaticità del rapporto (Vettor Pisani)<sup>6</sup>. Gli stessi artisti "poveri" spostavano il proprio fare verso posizioni più "introverse", o comunque verso un discorso assolutamente personale. Mario Merz, che aveva fatto propria una legge fisico-matematica, quella dell'abate medioevale Fibonacci – basata su una progressione numerica determinata da un ritmo biologico – l'applicava non più solo ad elementi naturali, ma a diversi generi di interventi, anche in tempo reale e in contesti sociali, come l'azione sulla laguna presente alla Biennale di Venezia del '72, all'interno della sezione dedicata al "comportamento"<sup>7</sup>. Eliseo Mattiacci ripiegava sul rilevamento personale del proprio corpo, esponendosi al pubblico con busto e braccia ingessate, oppure presentando una coperta mossa da pulsatori elettrici (tracce del corpo dell'artista) o, ancora, mostrandosi con una benda che lo privava di tutti gli organi sensoriali – occhi, bocca, orecchie – per lasciare attiva solo la mente (*Pensare il pensiero*,

////////////////////

5 R. Barilli, *L'Arte Contemporanea. Da Cézanne alle Ultime tendenze*, Feltrinelli, Milano 1984, pp. 326-327.

6 Per Jannis Kounellis, i materiali naturali, 'poveri', erano sin dall'inizio portatori di valenze culturali, simboliche oltre che concrete: «Niente è più mitico del fuoco, niente è più mitico e greco della lana...», M. Calvesi, *Arte come processo*, in «Cartabianca», n. 3, anno I, novembre 1968, p. 126.

7 Cfr. R. Barilli, F. Arcangeli (a cura di), *Opera o comportamento*, catalogo mostra, 36° Biennale di Venezia, Esposizione Internazionale d'Arte, Venezia 1972.

1973). Jannis Kounellis sceglieva la via del mito, della storia, utilizzando spesso i linguaggi primari della musica e della danza, inseriti nello spazio dell'arte (non più pittorico, ma reale). Claudio Cintoli, che aveva già eseguito azioni elementari realizzate mediante l'uso di materiali quali *Annodare* e *Colare colore* (1969), adottava figure e tematiche archetipiche come la crisalide, l'uovo, la nascita, il sesso, il sangue, il volto etc. sulle quali elaborava i propri interventi, stimolando nel pubblico una forte partecipazione emozionale<sup>8</sup>.

Un altro dato caratterizzante questo effetto "implosivo", era il ritorno degli artisti dagli spazi aperti ai luoghi chiusi, alle gallerie, ai musei e anche alle esposizioni tradizionali come la Biennale di Venezia: «Initially performance took place in public streets and squares. More recently, however, following the decline of the revolutionary movement, performance art retired to the gallery and museum sphere»<sup>9</sup>. Fabio Sargentini, sempre attento ai mutamenti in corso, apriva un locale di dimensioni più ridotte e, soprattutto, convenzionali, in un antico palazzo di via del Paradiso, nel 1972. Nello stesso anno, la Biennale di Venezia dedicava una sezione espositiva alle manifestazioni di "comportamento". Soprattutto in Italia, la dimensione della galleria si sarebbe dimostrata la più congeniale rispetto all'attività degli artisti-performer italiani; attività che restava prevalentemente legata alla matrice pittorica (di provenienza). Ha scritto infatti Caroline Tisdall sulla performance italiana: «Its highly evolved and stagey separateness from the streets reflects the opposition of the avant-garde artist in Italy. His world is the world of private and highly competitive galleries, some of them like Sperone and the Attico high up on the top floors of Nice Style's Baroque Palazzo, and as impenetrable to the run-of-the mill public as a private drawing room»<sup>10</sup>.

La galleria, la superficie pittorica – e in genere la struttura dell'opera d'arte – rimanevano, dunque, un punto di riferimento obbligato dal quale uscire – da superare, sovvertire –, ma verso il quale anche rapportarsi costantemente.

Ha scritto l'artista Fabio Mauri a proposito di una sua performance del 1975, *Oscuramento*: «Si avvertiva l'area della galleria come naturale. Si stimava a fondo il comportamento di quel pubblico, di galleria. A proprio rischio si cercava di ridurre tale tipo di intervento anche fuori del luogo fisico della galleria»<sup>11</sup>. Questo "ritorno al museo" era stato accolto con particolare interesse, come un evento positivo, dal critico Achille Bonito Oliva. Egli riscontrava, infatti, una maggiore adeguatezza dello spazio convenzionale rispetto al "comportamento" degli artisti italiani, nel quale era molto forte la coscienza del "negativo", cioè della propria separatezza, alterità rispetto al reale (in quanto artisti). L'ambiente circoscritto della galleria o del museo avrebbe offerto una maggiore capacità di concentrazione e, quindi, di riflessione e di consapevolezza, sia all'artista che al fruitore: «La problematicità dell'arte contemporanea nasce proprio dal livello politico che l'arte assume su se stessa. E allora i musei, le istituzioni, lo spazio chiuso del museo può essere lo spazio dove il pubblico trova quella concentrazione giusta per poter avere quell'impatto

////////////////////

8 Cfr. E. Crispolti, *Extra Media. Esperienze Attuali Di Comunicazione Estetica*, Studio Forma, Torino 1978.

9 H. Molderlings, *Life is no Performance*, cit., p. 177.

10 C. Tisdall, *Performance Art in Italy*, in «Studio International», n. 191, gennaio-febbraio 1976, pp. 42-45: 42.

11 F. Mauri, *Oscuramento*, in «Che cos'è», 1975, p. 20.

problematico con l'opera d'arte contemporanea»<sup>12</sup>. Il recupero di una maggiore concentrazione fisica dello spazio, che determinava, oltre ad un atteggiamento più riflessivo dell'artista, anche un riavvicinamento tra lui e lo spettatore, nel senso di un contatto più stretto e quindi di una migliore comunicazione, non era certo un privilegio esclusivo dei "comportamentisti", ma caratterizzava, in genere, le performance degli anni '70 (della prima metà soprattutto); ad esempio quella della bodiartista Gina Pane.

«Gina Pane dopo il 1970 torna dallo spazio-natura aperto allo spazio chiuso della galleria o dello studio. La sua prima azione in cui si ferisce *Escalade* (1971) è stata eseguita dapprima nello studio di fronte a pochi amici, quindi nella galleria. Gina spiega la sua metamorfosi di abbandonare lo spazio dove ha operato per quasi due anni: "nello spazio spesso mi trovavo in una posizione solitaria, cioè mi mancava la comunicazione e questa per me non era un'alternativa poiché non poteva costruire e riflettere la mia immagine del corpo"»<sup>13</sup>.

L'attività di performance è stata propriamente situata tra Body Art e Conceptual Art<sup>14</sup>, tra Body Art, performance "concettuale" e movimento femminista<sup>15</sup>. Per quanto riguarda più specificamente l'Italia, riteniamo opportuno collocare la performance – e quindi determinati "comportamenti" che sono stati definiti, o si possono definire performance – all'interno dell'area del "comportamento" – inteso nella sua accezione più larga che include l'Arte Povera, l'Arte Concettuale, la Land Art, la Body Art<sup>16</sup> – al confine degli atteggiamenti 'vitalistici' del '68-'69 e la nuova tensione 'implosiva' degli anni '70. È in questi anni, infatti, che comincia a diffondersi, applicato agli interventi, alle azioni realizzate dagli artisti operanti nell'area del "comportamento", l'uso del termine performance. Nel '72 al Festival di Spoleto, viene presentata una sezione intitolata *Filmperformance* all'interno della quale partecipavano i "comportamentisti" Gino De Dominicis, Luciano Fabro, Mario Merz, Luigi Ontani, con alcuni filmati che consistevano nella ripresa di interventi, di azioni compiute dall'artista e venivano anche proiettati i film sulle rassegne di musica e danza realizzate all'Attico nel '69 e nel '72. Negli anni '73-'75 si parla sempre più spesso di performance riferite agli artisti visivi<sup>17</sup>. Maurizio Calvesi associa l'espressione performance all'attività dei "comportamentisti" alle loro operazioni: «...le performance dei "comportamentisti"»<sup>18</sup>. Barilli<sup>19</sup> definisce performance alcune operazioni "poetiche", o comunque legate all'uso della parola orale, presentate all'interno della rassegna *Parlare e Scrivere* (Roma, galleria la Tartaruga, 14-18 aprile 1975) tra le quali quelle del romano Luca Patella e dell'artista

12 A. Bonito Oliva, *Autocritico automobile attraverso le avanguardie*, Il Formichiere, Milano 1977, p. 233.

13 H. Kontova, *The unconscious history. An interview with Rose Lee Goldeberg*, in «FlashArt», giugno-luglio 1979, pp. 30-36.

14 Nel collocare l'attività di performance tra Body Art e Conceptual Art Rose Lee Goldberg (1983) si riferiva alla performance degli anni '70. Cfr. R. Lee Goldberg, *Performance: The Golden Years*, in *The Art of Performance*, cit.

15 Cfr. V. Valentini, *Performance*, in «Teatro Festival», n. 10-11, aprile maggio 1988, pp. 40-45.

16 R. Barilli, Francesco Arcangeli (a cura di), *Opera o comportamento*, cit.

17 Cfr. G. Celant, *Senza titolo*, Bulzoni, Roma 1974; R. Barilli, *Tra presenza e assenza*, Bompiani, Milano 1974; L. Vergine, *Il corpo come linguaggio. Body art e storie simili*, Prearo editore, Milano 1974; A. Bonito Oliva, *Mostra continua all'Attico di Roma*, «Il Giorno», 14 aprile 1975.

18 M. Calvesi, *Il nuovo pubblico*, ora in *Avanguardia di massa*, Feltrinelli, Milano 1978, pp. 266-269: 267.

19 Cfr. R. Barilli, *Informale oggetto comportamento*, vol. I, Feltrinelli, Milano 1975.

fiorentina Ketty La Rocca. Contemporaneamente, si cercava di delineare anche l'area del "comportamento" che si faceva sempre più consistente, circoscrivibile ad una determinata cerchia di artisti. Così, nel 1971, l'Accademia Nazionale d'Arte Drammatica Silvio D'Amico ospitava all'interno dei corsi di Giorgio Pressburger il seminario *Gesto e Comportamento nell'arte oggi*, tenuto dai critici Achille Bonito Oliva e Germano Celant e dagli artisti Jannis Kounellis, Fabio Mauri, Michelangelo Pistoletto. Dall'inserimento di questa area della ricerca artistica - che agiva spesso al confine con il teatro - scaturiva, a conclusione del seminario, la presentazione di una "azione complessa" di Fabio Mauri, *Che cosa è il fascismo*, con la partecipazione degli allievi del secondo e terzo anno dell'Accademia.

L'anno successivo, la Biennale di Venezia dedicava una sua sezione espositiva alla polarità che si prospettava allora per gli artisti visivi, tra la realizzazione di opere o di 'comportamenti', il cui titolo era, appunto, *Opera e Comportamento*, a cura di Franco Arcangeli e Renato Barilli. Vi partecipavano, per il "comportamento", gli artisti Vasco Bendini, Germano Olivotto, Gino De Dominicis, Luciano Fabro, Mario Merz, Franco Vaccari. In un suo scritto apparso nel catalogo della Biennale, Barilli tentava di individuare le coordinate di questo fenomeno - operazione difficile data la sua non specificità - la cui novità si giocava innanzitutto sul piano antropologico, oltre che artistico. Esso riscattava, infatti, prendendo le distanze dal produttivismo tipico del mondo occidentale, l'artista in quanto essere (con tutte le sue facoltà) sul produrre, oscillando tra atti fisici e mentali: «...quello del comportamento è un termine vantaggiosamente ambiguo tra una dimensione fisica e una mentale; questo infatti uno dei dati più significativi del momento: una volontà di allargare i mezzi d'azione dell'uomo oltre i confini ristretti delle "belle arti" scoprendo, a un estremo, la possibilità del "corpo proprio" e dall'altro quello dei concetti più rarefatti, ai limiti dell'ineffabile»<sup>20</sup>. Un altro seminario del '73 realizzato alla galleria Schema di Firenze, a cura di Achille Bonito Oliva e con l'intervento degli artisti Giuseppe Chiari, Gino De Dominicis e Vettor Pisani, si interrogava, oltre che sul "comportamento", sulla lezione dell'esperienza dadaista. Lo stesso anno, ancora Renato Barilli teneva una conferenza sul "comportamento" alla Galleria Nazionale d'Arte Moderna di Roma. Nel '74 Il seminario *Global Tools* (Firenze), dedicato all'uso di materie e tecniche urbane e i relativi comportamenti, vedeva protagonisti, per la sezione dedicata al corpo, Chiari e Celant e per quelle dedicate alla comunicazione La Pietra e Vaccari.

////////////////////

20 R. Barilli, Francesco Arcangeli (a cura di), *Opera o comportamento*, cit., p. 97.

# Italia

## opera o comportamento

Giuseppe Guerreschi  
Pompilio Mandelli  
Mattia Moreni  
Ennio Morlotti  
Giulio Turcato

Vasco Bendini  
Gino De Dominicis  
Luciano Fabro  
Mario Merz  
Germano Olivotto  
Franco Vaccari



Biennale  
di  
Venezia

## Le performance concettuali

In Italia gli artisti Franco Vaccari e Luca Patella utilizzavano, dalla fine degli anni '60, mezzi riproduttivi, protettivi, informativi, per gli interventi a carattere concettuale. Già con le sue *Misurazioni delle terre/Terre animate* (1966-1967) Patella applicava la sua disposizione analitica alle manifestazioni di "comportamento", ad operazioni di tipo landartistico. Con «*Misurazione della terra/Terra animata* (1967) Patella sembra accostarsi alle tecniche di sconfinamento dall'opera in comportamento e alle declinazioni della *land-art*; in realtà egli assume, anche in questo caso, il suo consueto atteggiamento analitico riconducendo a un codice di misurazione il gesto corporeo e le dimensioni spaziali»<sup>21</sup>. Subito dopo, con le *Analisi di comportamento* e *Le Sfere* (1967-'69), Patella cominciava a coordinare in interventi ambientali, nelle proiezioni fotografiche associate ad azioni in tempo reale, diversi linguaggi, e cioè la parola, orale e scritta, le proiezioni. Con i *Muri parlanti* e *gli Alberi parlanti* (1970-71), il procedimento concettuale assumeva toni ironici nelle materializzazioni di un luogo comune (i muri parlanti) o del cortocircuito natura-cultura (alberi che parlano). Un'operazione analoga, veniva condotta negli stessi anni da Gino De Dominicis che capovolgeva il parlare figurato della retorica. La compenetrazione interdisciplinare tra strutture diverse (discorsi a carattere sociale, psicologico, linguistico o critico dell'arte) era condotta da Patella sempre mediante l'indagine dei reciproci discorsi – e anche attraverso giochi di parole – nelle *Analisi proiettive in atto* (1970-'77).

Franco Vaccari, proveniente dall'ambito della sperimentazione poetica, si converte intorno agli anni '67-'68 all'uso del mezzo fotografico per interventi "provocatori" e, contemporaneamente, analitici. Accanto alla fotografia, nelle sue *Esposizioni in tempo reale*, Vaccari sperimentava anche le proprietà concettuali del video. Dal '75 iniziava la serie dei *Sogni*, operazioni basate sul recupero di dimensioni iperestetiche – quella onirica appunto – che si inserivano in quel "potenziamento telepatico dei sensi" sollecitato dai nuovi media tecnologici<sup>22</sup>.

Un'altra presenza da segnalare nel campo dei "concettualisti" italiani è quella di Vincenzo Agnetti. Servendosi di strumenti rigorosamente concettuali come numeri, lettere, segni grafici, simboli matematici, l'artista animava, attraverso la propria presenza fisica (i gesti, la parola orale), l'operazione analitica. Nell'*Opera dimenticata a memoria* – una sua performance – l'analisi si fondeva con una preoccupazione ideologica di fondo che riguardava proprio i linguaggi tecnologici e i loro effetti devastanti sulla comunicazione contemporanea.

In Agnetti c'è (direi) il panico, il giusto panico della tecnologia e della civiltà di massa, vissuto dal di dentro. Quando Agnetti si dimentica una conferenza da lui stesso tenuta e registrata, sostituendo delle parole significanti dei numeri che ricalcano solo l'andamento della voce [...] Ricordare è vivere, dimenticare è, evidentemente morire, "dimenticare a memoria" è vivere nell'idea della

21 R. Barilli, A. Del Guercio, F. Menna (a cura di), *1960/1977 Arte in Italia. Dall'opera al coinvolgimento. L'opera: simboli e immagini. La linea analitica*, Galleria Civica d'Arte Moderna, 1 maggio - 30 settembre, Torino 1977, p. 172.

22 Cfr. R. Barilli, *Il movimento della poesia italiana negli anni 70*, in T. Kemeny e C. Viviana (a cura di), *De-dalo*, Bari 1979, pp. 165-176.

morte, fare della morte un linguaggio, svuotando il linguaggio dei significati: ricongiungersi alla babele tecnologica come spettro della regressione totale, frastornante limbo dell'oblio<sup>23</sup>.

## “comportamento”, performance e ideologia

Un ulteriore effetto del diffondersi e dell'affermarsi dell'Arte Concettuale negli anni '70 è stata l'appropriazione di una impostazione ideologica, nel senso proprio dell'attenzione e dell'indagine – attraverso gli strumenti artistici – rivolta a problematiche ideologiche, sociali e politiche.

«La stessa autoriflessione dell'arte, che situa l'operazione artistica sul piano di una pratica significativa specifica ne individua anche i limiti in relazione dialettica con altre pratiche e, in ultima istanza, con la serie dei fatti della realtà sociale. Ciò che ora si richiede alla pratica dell'arte è di confrontarsi con più franchezza con l'altro da sé e con le contraddizioni che questo confronto inevitabilmente comporta. Da qui, una tendenza più diffusa a porre un più stretto rapporto tra arte e ideologia»<sup>24</sup>.

Germano Celant ha attribuito questa riacquistata dimensione di impegno delle avanguardie artistiche degli anni '70, proprio agli avvenimenti del '67-'68 che avevano realizzato una generale “ripolicitizzazione del continente occidentale”: «L'arte non è più una natura vergine, appare come una forma del sapere e del ricercare, entrambi condizionati dell'ideologia e dalla pratica»<sup>25</sup>. Il rapporto arte-realtà, anziché collocarsi nell'invasione fisica dello spazio-tempo della vita, in un “contagio” immediato (come per gli happening, ad esempio), si spostava ora sull'atto “riflessivo” dell'artista, sull'attenzione da lui rivolta a determinate realtà sociali, ideologiche. In Italia un artista che ha inequivocabilmente incentrato la propria pratica performativa all'analisi del rapporto arte-ideologia (del peso delle ideologie nella realtà culturale italiana ed europea) è stato Fabio Mauri. «*Che cos'è il Fascismo* e *Ebrea* di Fabio Mauri segnano una svolta nell'esperienza artistica in Italia intorno al '70. Non da soli, certamente, ma con un'evidenza pragmatica del tutto particolare questi interventi ripropongono su nuove basi la questione dei rapporti tra linguaggio e ideologia, tra arte e politica»<sup>26</sup>.

Nella sua prima performance *Che cosa è il fascismo* (1971) l'artista riproponeva, in un'azione estremamente complessa, articolata (mediante gli oggetti, i costumi, le musiche, i filmati, i discorsi, i personaggi, etc. d'epoca), una festa del periodo fascista, i “ludi iuveniles”: *la Festa in onore del generale Ernst von Hussen di passaggio per Roma* (Mauri, 1971). Facendo rivivere agli spettatori – seduti sulle tribune attorno alla pedana sulla quale si svolgevano le celebrazioni festive, accanto a fantocci o a persone reali che impersonavano personaggi d'epoca – la “diabolica” fascinazione dell'evento e quindi l'ideologia aberrante che lo sottendeva in tutto il suo svolgimento, l'artista voleva incidere sul-

23 M. Calvesi, *Arte e didattica dopo l'avanguardia*, in «Corriere della Sera», 16 febbraio 1975. Ora in *Avanguardia*, cit. pp. 184-185.

24 F. Menna et al. (a cura di), *1960/1977 Arte in Italia*, cit., p. 174.

25 G. Celant, *Art-makers. Arte, architettura, fotografia, danza e musica negli Stati Uniti*, Feltrinelli, Milano 1984, pp. 13-14.

26 F. Menna (a cura di), *Fabio Mauri. Linguaggio è guerra*, Massimo Marani Editore, Roma 1975, p. 53.

le loro coscienze, lasciarvi un segno. La riflessione ideologica passava, allora, attraverso un impatto emozionale e psicologico molto forte, attraverso un'esperienza che, in quanto tale, coinvolgeva totalmente chi vi partecipava:

È una lotta di coscienza. Abbiamo operato direttamente sulle persone e non mediamente, attraverso schemi critici. Citavo sempre, come mio modello formale, gli "esercizi spirituali" di Ignazio di Loyola. Qui si rifà l'esperienza del turpe, si riscoprono i momenti di concomitanza linguistica con un nucleo – nel mio caso il Fascismo – considerato aberrante. C'è un riavvicinamento tra giudizio ed esperimento di vita. Attraverso l'esperimento si compiono un'analisi e una critica rivoluzionarie in senso reale, in senso etico, all'interno dell'arte che non è né neutrale, né al di fuori dei contenuti dell' "uomo", ma dà giudizio su se stessa, sugli altri, sul mondo<sup>27</sup>.

In *Ebrea* (1971) l' "esperienza del turpe" si compiva mediante la visita di un'esposizione di oggetti, creati dall'artista, di matrice nazista, tra cui una ragazza nuda, una "ebrea" con la stella di David sul petto<sup>28</sup>. La struttura solo apparentemente convenzionale dell'evento, una mostra di oggetti, veniva "sconvolta" dall'interno. Si negava, infatti, il distacco fruitivo della contemplazione – di un quadro, di una scultura – per sostituirvi una sorta di percorso iniziatico che facesse rivivere allo spettatore tutto l'orrore di quella realtà storico-ideologica. «Qui l'arte si pone all'incrocio col teatro, nel senso primo e originario di azione rituale, sacrificale; all'incrocio con un atto penitenziale e purificatorio, attraverso l'immersione nell'orrore, come nella catarsi della tragedia greca o nell' "anfiteatro" di Artaud»<sup>29</sup>.

Gli effetti di questa nuova coniugazione tra arte e ideologia erano diversi.

Nel 1972 veniva fondato da Benvenuti, Catalano e Falasca, l'*Ufficio per l'Immaginazione preventiva* che si serviva della tecnica della mail-art (messaggi postali) facendosi inviare, e raccogliendoli, comunicazioni politiche da parte di artisti italiani e stranieri. L'artista Fernando De Filippi aveva realizzato, "ironicamente" un cortocircuito politico-esistenziale tra sé e Lenin, assumendone le sembianze, facendosi fotografare con questo travestimento. Un intervento diretto, su una realtà sociale contemporanea, era l'azione collettiva *NO* realizzata dall'artista Franco Summa a Pescara (1974), in occasione del referendum sul divorzio, nella quale l'artista scendeva in piazza manifestando "spettacolarmente" la propria opinione (riempiendo una tela di scritte "NO", fatte con bombolette spray colorate). Molte donne-artiste, inoltre, avrebbero trovato, nella performance (dal '75 circa) un medium privilegiato per analizzare la condizione della donna nella società. Una delle più attive in questo senso era l'americana Suzanne Lacey che, con la sua collaboratrice Leslie Labowitz, ha condotto alcuni studi, resi pubblici mediante la performance, sul problema dello stupro e dell'immagine degradata della donna offerta dalle pubblicazioni commerciali<sup>30</sup>.

////////////////////

27 Fabio Mauri in M. Mearrelli, *Intervista a Fabio Mauri*, in *La performance in Italia (1968-1981)*, cit., pp. 976-977.

28 L'elaborazione di questi oggetti scaturiva da un atto "mentale": la riappropriazione, da parte dell'artista, della mentalità aberrante dei nazisti, prolungandone gli esperimenti, la 'folle' immaginazione fino ai giorni nostri, combinandola con le linee del design contemporaneo. v. F. Mauri (a cura di), *Ebrea*, «D.P.V.», anno I, n. 1, 1 novembre 1973, pp. 33-63.

29 E. Cassa Salvi, *Ebrea di Fabio Mauri*, N. A. C., gennaio 1972, ora in «D.P.V.», anno I, n.1, novembre 1973, p. 63. Per la descrizione e l'interpretazione delle performance di Fabio Mauri, v. *Intervista a Fabio Mauri*, cit.

30 L. Frye Burnham, *L'arte della performance nella California del Sud*, in «Teatrotre», n. 22, 1980, pp. 116 -157.



Fabio Mauri, *Ebrei* (1971), foto di Elisabetta Catalano, Archivio Elisabetta Catalano.

## La 'linea romana' del "comportamento"

Nel 1970 due mostre allestite alla galleria Attico (*La mozzarella in carrozza* e *Fine dell'alchimia*) segnalavano due nuove presenze romane nel panorama del "comportamento", quelle di Gino De Dominicis e Vettor Pisani.

Inseriti inizialmente nel gruppo dei "poveristi" i due artisti se ne discostavano per una impostazione riflessiva (di meditazione sia sull'arte, sulla sua storia e funzione, sia su tematiche esistenziali, antropologiche). Vettor Pisani si era distinto nel luglio 1970 con la vittoria del *Premio Pascali*, al Castello Svevo di Bari. Qui, egli aveva presentato un'opera apparentemente "povera", un mucchio di pelle d'agnello, sul quale aveva posto una croce. La croce, che riscattava la materia dalla sua mera fisicità, la sublimava, designava una ricerca volta al recupero della spiritualità dell'arte, che avrebbe informato tutta l'opera dell'artista, il suo "teatro filosofico"<sup>31</sup>.

Gino De Dominicis, nella rassegna *Gennaio 70* aveva già manifestato, utilizzando il linguaggio del videotape, i punti nodali della sua disposizione "attivo-riflessiva": da una parte il superamento dei limiti naturali e quindi della forza di gravità nel *Tentativo di volo* o di leggi fisiche come la circolarità dei cerchi concentrici che si formano nell'acqua quando vi si lancia un sasso (lui voleva produrre dei "cerchi quadrati"); dall'altra la proposta di "anti-metafore", cioè la resa letterale concreta del linguaggio figurato che veniva perciò privato di ogni valenza metaforica (sotto il titolo *Morra cinese* presentava un paio di forbici, un sasso, una foglia).

Con *La mozzarella in carrozza*, *Lo zodiaco* (Attico, 1970), con *D'lo* (sempre all'Attico, 1971) e quindi con le *Ipotesi di immortalità*, l'artista alternava a operazioni concettuali, basate sulla sperimentazione dei limiti espressivi del linguaggio artistico, altre a carattere filosofico, nelle quali saggiava la possibilità, per l'arte, di occuparsi di problemi esistenziali – come l'immortalità – e di risolverli concretamente, in una loro resa fisica, nello spazio. Egli esponeva, dunque, una mozzarella vera sopra una carrozza, oppure traduceva i segni zodiacali in persone ed oggetti (che illustravano i diversi segni), o faceva risuonare la propria voce attraverso un altoparlante giocando sullo slittamento tra significanti e significati (fra "Dio" e "di io", di me), comparando ironicamente se stesso, come artista, a Dio. La "sconfitta della morte" che caratterizzava le sue *Ipotesi di immortalità*, avveniva mediante l'assunzione di corpi fisici ai quali l'artista poteva attribuire, sfruttandone alcune caratteristiche intrinseche, una qualsiasi valenza simbolica (se stesso con una maschera, un gatto, un "mongoloide")<sup>32</sup>.

Con *Fine dell'Alchimia* (Attico, 28-29 dicembre 1970) mostra curata da Maurizio Calvesi, gli artisti Vettor Pisani, Gino De Dominicis e Jannis Kounellis convergevano, ognuno secondo la propria disposizione politico-esistenziale, sul tema dell'arte come metafora alchemica, e quindi sui rapporti tra arte e processo alchemico nell'estetica contemporanea. L'ideologia alchemica, cioè l'alchimia assunta come processo conoscitivo piuttosto che creativo,

////////////////////

31 La definizione, sul lavoro di Pisani, di "teatro filosofico" mi è stata fornita dall'artista stesso, in un colloquio non registrato (per volere dell'artista) svoltosi il 13 maggio 1988.

32 Per gli interventi di Gino De Dominicis alla Biennale veneziana del '72 v. *Intervista a Simone Carella*, cit., pp. 907-916.

secondo lo studio degli archetipi che ne aveva fatto Jung, si confermava come componente fondamentale della disposizione attivo-riflessiva di questi artisti. Utilizzandone le simbologie, e quindi selezionando i materiali e coordinandoli secondo le loro valenze simboliche, essi rendevano tangibile il proprio atto mentale. Così Jannis Kounellis presentava una donna nuda, incinta, con il viso coperto da un panno nero e alcune mosche (vere) sul ventre facendo interagire la "nigredo" delle mosche e del panno, simbolo della morte, con il ventre gravido, bianco, simbolo della vita.

Tematiche e simbologie alchemiche, esistenziali, antropologiche, filosofiche, psicoanalitiche, mitologiche storiche, costituivano i poli intorno ai quali ruotava il "comportamento" di questi artisti. Secondo Caroline Tisdall (1976) si trattava di una linea "romana" che informava l'attività di molti artisti italiani operanti nell'area del "comportamento" nella prima metà degli anni '70 (la maggior parte dei quali, peraltro, era romana o comunque lavorava a Roma): «...a Roman mood: elegantly, decadent, baroque, tastefully hedonistic and highly artificial»<sup>33</sup>.

Oltre a Pisani, De Dominicis e Kounellis, questa schiera di artisti includeva (nel tempo): Stanislao Pacus, Claudio Cintoli, Luigi Ontani, Mimmo Germanà, Giancarlo Croce, Giuliano Sturli, Michele Zaza, Remo Salvadori, Cioni Carpi, Giorgio Ciam, Armando Marocco, Luciano Salvo, Plinio Martelli, Sandro Chia, Francesco Clemente, Gianfranco Barucchetto, Luciano Fabro, Emilio Prini. La loro attività oscillava tra diversi generi di interventi, tutti, naturalmente, a carattere "comportamentale" e cioè extraoggettuale, espressione di un atto fisico e mentale compiuto dall'artista. C'erano gli oggetti che rimandavano comunque ad un'azione, come le "mostruose" zampe di animale presentate da Luciano Fabro alla Biennale veneziana del '72: «Opere anche, a prima vista, quelle cui è approdato di recente Luciano Fabro; ma opere che, intanto, evidenziavano fino al gigantismo uno degli atti fondamentali del "comportarsi", la locomozione, depositandola in zampe di animali mostruosi»<sup>34</sup>.

C'erano poi le fotografie e le proiezioni fotografiche, come traccia, da esporre, organizzare nello spazio, di un precedente intervento reale, fisico. Ad esempio Giancarlo Croce che alla mostra *La Ripetizione Differente* (Milano, Studio Marconi, 1974) presentava le foto di conoscenti e amici ai quali aveva fatto assumere abiti e pose di personaggi del passato. Un atto fisico, "comportamentale", poteva anche essere presentato attraverso il linguaggio cinematografico o del videotape. Era il caso di Cioni Carpi che si faceva riprendere mentre compiva processi di "auto trasfigurazione", di svelamento o sparizione del proprio corpo.

In altre circostanze, e qui si può parlare di performance, gli artisti presentavano azioni in tempo reale o interventi concreti nello spazio, nei quali, a volte, intervenivano loro stessi con la loro presenza e più spesso presentavano, invece, corpi altrui (non solo umani, ma anche animali)<sup>35</sup>. Il riferimento a problematiche esistenziali, negli artisti italiani, non era dettato da una esplorazione diretta di se stessi, come entità fisica e psichica – come per

33 C. Tisdall, *Performance Art in Italy*, cit., p. 42.

34 R. Barilli, F. Arcangeli (a cura di), *Opera o comportamento*, cit., p. 98.

35 Cfr. M. Calvesi, *Kounellis o il mito*, «Corriere della Sera», 1 aprile 1973; A. Bonito Oliva, *Lo scorrevole*, Roma, Massimo Marani Editore, Roma 1975, p. 975, s. p. *Intervista a Simone Carella*, cit., p. 890.

i bodiartisti (in genere) – ma era mediato da suggestioni culturali, filosofiche, storiche, mitologiche, che spesso si traducevano in esplicite citazioni. Nel caso di Vettor Pisani si trattava di una citazione “alla terza”. Egli, infatti, non solo sviluppava tematiche antropologiche, alchemiche, iniziatiche, i cui punti di riferimento teorici erano Eliade, Bachelard, Jung, Frazer, Freud, la letteratura iniziatica etc., ma le filtrava mediante citazioni artistiche da Marcel Duchamp a Yves Klein, a Joseph Beuys.

Ne *La natura non ama la natura*, una performance durata cinque giorni (Attico, marzo 1973), Pisani giocava sull'accostamento, che poi diventava opposizione, tra due nature: quella dei topi, simbolo del caos, che brulicavano sul pavimento di una stanza, e di una donna, nuda, seduta su un tavolo in un'altra sala, simbolo nictomorfo<sup>36</sup>. La donna, assimilata in quanto natura all'animale, tentava, di liberarsi, riscattarsi dalla sua “bassezza”, compiendo un gesto eroico, virile – Lea Vergine parla di complesso di Atlante –, cioè battendo tra loro due piatti di ottone; lo stesso gesto già compiuto da Joseph Beuys – artista “eroe e demiurgo” in una sua performance del 1969, *Iphigenia*. Tra le due sale, c'era anche una foto di Marcel Duchamp incassata nella parete.

Le istanze antropologico-culturali dei “comportamentisti” venivano sottolineate da una mostra curata da Alberto Boatto dal titolo, emblematico, *Ghenos, Eros, Thanatos* (Bologna, galleria De' Foscherari, 1974). Qui, oltre a presentare *Ebrea* di Fabio Mauri, erano testimoniati interventi di altri artisti, tra cui le performance di Claudio Cintoli, *Crisalide, Senza titolo* di Jannis Kounellis e di Vettor Pisani, *Lo scorrevole*<sup>37</sup>. Cintoli celebrava la nascita mediante il riferimento ad una figura archetipica, quella della crisalide<sup>38</sup>, e quindi attraverso la sua fuoriuscita, a testa in giù, da un sacco appeso ad alcuni ganci. Kounellis, invece, affrontava il tema della morte e della rinascita nella struttura “rituale” dell'azione che proponeva, appunto, il mito, il ciclo della rinascita<sup>39</sup>. Ai calchi antropomorfi, all'immagine di Dio smembrata, sparsa sul tavolo e al corpo nero, simboli di morte, di tragedia, si opponevano il suono del flauto, il potere orfico della musica<sup>40</sup>, e l'artista stesso, con il viso coperto da una maschera da statua greca, che alludevano alla ricomposizione, alla ripresa della vita.

All'interno della riflessione su grandi tematiche esistenziali, sul mito, sulla storia, era presente, nei “comportamentisti”, un'interrogazione costante sul proprio ruolo di artisti, sull'arte, sulla sua storia, sul suo rapporto con la società, che informava le loro performance: «And yet, the plethora of ritual, masks, symbol, mirrors, and statuary nudes, what most of them are investigating, however indirectly, is the position of the artist, the personality of the artist, the historical role of the artist and structure of the section of society in which he moves»<sup>41</sup>.

////////////////////

36 Cfr. L. Vergine, *Il corpo come linguaggio*, cit.

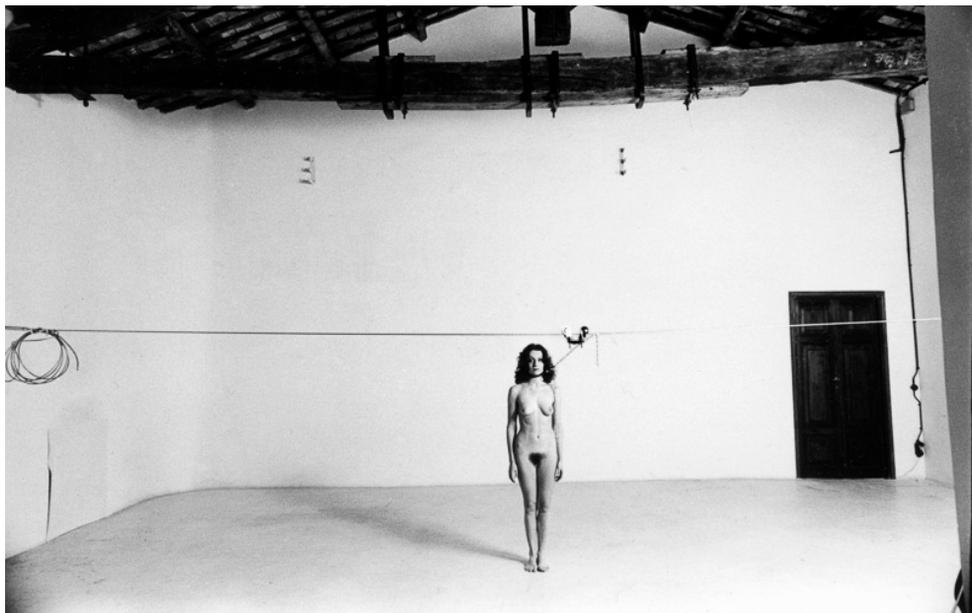
37 Per la descrizione e interpretazione de *Lo scorrevole* di Vettor Pisani, v. II, 2, pp. 424-427.

38 Cfr. E. Crispolti, *Extra Media*, cit.

39 Cfr. M. Calvesi, *L'inventario della coscienza: il presente come simbolo*, in «D.P.V.», anno I, n. 1, 1 novembre 1973, pp. 46-49.

40 Cfr. A. Boatto, *Ghenos, Eros, Thanatos*, catalogo mostra-libro, Galleria De Foscherari, Bologna 1974.

41 C. Tisdall, *Performance Art in Italy*, cit., p. 43.



Vettor Pisani, *Lo Scorrevole* (1972), foto di Elisabetta Catalano, Archivio Elisabetta Catalano.

Questa istanza, che era già stata posta al centro del suo lavoro dall'artista tedesco Joseph Beuys, costituiva ora uno degli effetti del movimento tra "implosivo" seguito all' "esplosione", alle utopie della fine del decennio precedente (e quindi anche alla fiducia nel coinvolgimento immediato, fisico, sensoriale, nelle sue possibilità di oltrepassare l'impassibile arte-vita). Per Jannis Kounellis l'atteggiamento critico nei confronti dell'arte, della sua funzione si definiva proprio nel recupero, o meglio nella messa in atto, nei suoi tableaux vivants, di contenuti, sensibilità, appartenenti alla nostra storia, alla nostra cultura, nel confronto che essi istituivano con il mondo, con l'estetica contemporanea in cui si scalavano.

Pur in assenza di qualsiasi azione che li sostenga, questi allestimenti generano impressione profonda, persistente: non espongono storie, *essi stessi* sono accadimenti esistenziali, situazioni esistenziali che pongono in discussione il concreto, il quotidiano, i meccanismi del mondo ordinato, amministrato [...] Kounellis paga il tributo al proprio pensiero servendosi di fenomeni storico-culturali che, posti a contatto con il "materiale" sociale, politico ed estetico di oggi, possono servire a una comprensione critica della cultura odierna<sup>42</sup>.

## La performance come pittura

L'impostazione filosofica, la strutturazione simbolica, la raffinatezza e il rigorismo formale delle performance degli artisti italiani indicavano un costante riferimento – nonostante la fuoriuscita dell' "immaginazione" dell'artista dalla superficie pittorica, bidimensionale,

////////////////////

42 Z. Felix (a cura di), *Kounellis*, catalogo mostra, Museum Folkwang, Essen 1979, p. 125.

per proiettarsi in uno spazio-tempo reale – allo spazio conoscitivo del quadro. Citiamo l'opinione di Simone Carella: «A mio avviso nel caso degli artisti visivi, degli ex pittori – è il caso, appunto, di De Dominicis – il punto di riferimento artistico, creativo, era e rimaneva sempre la pittura. Ci si riferiva, quindi, ad uno spazio conoscitivo che precedentemente era il quadro e conteneva tutta la possibilità di trasformazione del reale»<sup>43</sup>. Analogamente Fabio Mauri: «Per me, comunque, il performer non si è mai allontanato dalla pittura, sebbene non realizzasse quadri [...] Con una immaginazione fortemente significativa oltre lo spazio, ormai angusto, del quadro, il pittore cercava di competere con la moltitudine dei patti dell'esistenza»<sup>44</sup>.

Così Jannis Kounellis negava la dimensione visiva della pittura per trasferire il suo atto creativo nella dimensione immateriale, nell'assenza visiva della musica che invadeva totalmente lo spazio con la "sensibilità" di cui era portatrice. La stessa superficie pittorica, i quadri monocromi davanti ai quali danzava una ballerina o suonava un musicista, veniva destinata ad esprimere una determinata sensibilità (immateriale). In un suo *Senza titolo* del 1971 c'era, ad esempio, un continuo rimando tra un violoncellista che suonava *La Passione secondo San Giovanni* di Bach scandendone le note, e la superficie pittorica che era alle sue spalle, sulla quale erano segnate le note e il cui colore nasceva «...da una identità tra musica e pittura veneziana del '700»<sup>45</sup>. Il costante rapportarsi al quadro, proprio come spazio conoscitivo, comportava una strutturazione rigorosa di questi eventi che erano regolati da una ben determinata intenzionalità significativa: erano "opere chiuse" nonostante l'apparente apertura (cioè la disponibilità all'uso di tutti i materiali, di nuovi accostamenti)<sup>46</sup>.

Scrivendo Achille Bonito Oliva di Jannis Kounellis: «Trasferisce i procedimenti della pittura nella fisicità di uno spazio reale che acquista la composta fisicità del quadro»<sup>47</sup>. Rose Lee Goldberg ha definito le sue performance «frozen-performance»<sup>48</sup>. Analogamente, le operazioni degli artisti italiani spesso definite *tableaux vivants*<sup>49</sup> data la staticità o comunque la lenta scansione spazio-temporale, la rigorosa formalizzazione che le contraddistingueva. Significativa è la definizione che Pisani ha dato del suo lavoro, dei suoi interventi "teatro degli artisti" o "teatro da camera" (v. *L'eroe da camera*, una sua performance del 1973). L'accezione "da camera" differenziava, appunto, questo "teatro" da quello da palcoscenico, si riferiva allo spazio della galleria nel quale si proiettava l'azione degli artisti<sup>50</sup>.

Anche nell'uso del corpo nudo – reale, non dipinto – in genere femminile, non c'era da



43 Simone Carella in M. Mearelli, *Intervista a Simone Carella*, Roma 14-15 gennaio 1988 (inedita), in *La performance in Italia (1968-1981)*, cit., pp. 877-964: 882.

44 Ivi, p. 979.

45 G. Celant, *Jannis Kounellis*, catalogo mostra, Musei Comunali e Sale d'Arte Contemporanea, 16 luglio -30 settembre 1983 Rimini, Mazzotta Editore, Milano 1983, p. 100.

46 Cfr. Fabio Mauri in M. Mearelli, *La performance in Italia (1968-1981)*, cit.

47 A. Bonito Oliva, *Il sogno dell'arte fra avanguardia italiana e transavanguardia*, cit., p. 16.

48 R. Lee Goldberg, *Performance: Live Art 1909 to the present*, Thames and Hudson, Londra 1979, p. 111.

49 Cfr. R. Barilli, *Tra Presenza e Assenza*, Bompiani, Milano 1974; C. Tisdall, *Performance Art in Italy*, cit.; R. Lee Goldberg, *Space as Praxis*, in «Studio International», settembre 1975.

50 Anche questa interpretazione mi è stata fornita da Vettor Pisani nel colloquio non registrato, cit.

parte di questi artisti una esplicita intenzionalità provocatoria, né esso veniva impiegato come oggetto di analisi, come nei bodiartisti. Il corpo femminile, esibito nella sua composta e seducente nudità, faceva piuttosto riferimento alla tradizione pittorica, ai suoi canoni estetici, anch'essi persistenti in queste performance (mai sgraziate, brutali, ma anzi estremamente raffinate). Naturalmente tutto ciò è vero fino a un certo punto. Infatti, la cessazione della mediazione simbolica dell'immagine per esibire direttamente la nudità fisica, comunque trasgressiva, offensiva verso "il comune senso del pudore" aveva una connotazione decisamente "scandalistica": «The use of naked women as performance ingredients by Kounellis, Pisani and Calzolari may well relate to the oldest theme in Western art, but it is hard not to see it as a defiant gesture in the face of a certain moralism that persist in Italy...»<sup>51</sup>. Lo stesso si può dire per il "mongoloide" esposto da Gino De Dominicis alla Biennale veneziana del '72 che provocò indignazione tra la critica e il pubblico<sup>52</sup>. Qui, l'intenzione dell'artista non era assolutamente quella di suscitare uno scandalo in quanto l'individuo minorato era inserito in un determinato contesto espositivo, aveva una specifica valenza metaforica. Esso faceva parte di una sala nella quale De Dominicis aveva disposto alcuni suoi lavori, tra cui le *Ipotesi di immortalità*. Il mongoloide rappresentava una delle tre "ipotesi"; egli aveva, infatti, superato la morte, era immortale secondo l'artista, in quanto incapace di intendere e di volere e, quindi, privo della coscienza del tempo e dello spazio, immerso in un eterno presente<sup>53</sup>.

Sicuramente, la scelta di mostrare dal vivo il ragazzo disabile – che in quanto tale è "intoccabile", cioè tutelato dalla società – un elemento certo non esteticamente bello, piacevole, per farne un "oggetto artistico", era il risultato di una nuova coscienza etica ed estetica, della «... "indecente" immaginazione...»<sup>54</sup>, come la ha definita Fabio Mauri, di questi artisti, che aveva un seppure implicito impatto provocatorio. «Il "comportamento" del performer inquieta, fa esistere reattivamente la scena del mondo [...], in cui si insedia, o meglio, da cui scava la sua forma viva»<sup>55</sup>. Questo impatto era dovuto proprio all'abbattimento della barriera rappresentativa dell'immagine, alla quale si sostituiva un atto presentativo che prelevava dalla vita materiali concreti, reali, esibiti nella loro fisicità seppure sublimati, investiti in nuovi significati. «Basta riflettere a come avremmo valutato lo stesso personaggio in un film di Fellini. Quante volte Fellini, e con atteggiamento meno asettico di De Dominicis, ha usato storpi, mutilati e infelici alla stregua di oggetti! Eppure li abbiamo guardati plaudendo, solo perché ad una valutazione etica potevamo sostituire una valutazione artistica e cioè trascendente»<sup>56</sup>.



51 C. Tisdall, *Performance Art in Italy*, cit., p. 44.

52 Cfr. M. Calvesi, *Dall'impotenza l'estetismo*, cit.; C. Tisdall, *Performance Art in Italy*, cit.; Simone Carella in M. Mearelli, *Intervista a Simone Carella*, cit.

53 Simone Carella in M. Mearelli, *Intervista a Simone Carella*, cit.

54 Ora in F. Alfano Miglietti, *Fabio Mauri. Scritti in mostra. L'avanguardia come zona 1958-2008*, Il Saggiatore, Milano 2019.

55 *Ibidem*.

56 M. Calvesi, *Dall'impotenza l'estetismo*, cit., p. 280.

## La Ripetizione Differente

L'interesse per la storia, la mitologia, per il proprio passato come parte integrante del proprio presente, che vive in esso, determinava il "comportamento" di Jannis Kounellis, e quindi la scelta di materiali quali i calchi, le statue antiche o determinate musiche (Verdi, Bach, etc.). Non si trattava nel suo caso di una citazione, poiché, tali elementi appartenevano al suo mondo poetico-esistenziale, alla sua vita. «La testa di un'antica dea, la maschera di Apollo o una corona dorata di lauro non sono per lui simboli dell'antichità, non vengono usati come citazione. Egli rivendicava queste cose come artista dell'Occidente, esse gli appartengono in quanto sono il *suo* passato»<sup>57</sup>. Il recupero del passato e la sua attualizzazione nel presente, la sua rivisitazione in tutte le sue forme e i suoi stili (altro effetto dell' 'implosione' degli anni '70), costituiva una 'linea di tendenza' di alcuni artisti individuata da Renato Barilli che li raccoglieva in una mostra, da lui curata, dal titolo *La Ripetizione Differente* (Milano, Studio Marconi, 1974). Anche questo fenomeno, secondo Barilli, sarebbe scaturito dalla diffusione degli strumenti elettronici che, estendendo la memoria e le facoltà percettive dell'uomo, rendevano possibile la convergenza di tutti i tempi, di tutti gli spazi<sup>58</sup>.

«Il passato stesso cessa di essere tale, per divenire una specie di presente allargato. Rispetto a un professato "ritorno alle origini" che precedentemente aveva comportato il recupero del dato naturale, del "primario", adesso ci si scostava verso il mondo della cultura, della storia. L'arte degli anni '70 modifica tale ingenuità, ribaltando il contenutismo naturalistico dell'arte povera, fatto di pura presentazione grammaticale dei materiali, in atteggiamento più sapientemente culturale»<sup>59</sup>. Il cortocircuito passato-presente comportava la rinuncia ad una temporalità dinamica, energetica, per sostituirvi un movimento circolare, ripetitivo, statico. Era, questa, infatti, la dimensione dei *tableaux vivants* di Luigi Ontani – uno dei maggiori esponenti di questa mostra – che assumeva sul corpo le foggie e gli atteggiamenti di personaggi del passato, sia storico che artistico: dal Bacchino caravaggesco, al San Sebastiano di Guido Reni, da Cristoforo Colombo ad un eroe malinconico, alla Jean Louis David. Qui, a differenza di Kounellis, l'operazione consisteva in una vera e propria citazione, "ripetizione", a carattere anche ironico (tra i personaggi "rivissuti" da Ontani c'erano anche Superman e Dracula).

Ontani si cala nei panni di un personaggio storico o mitico, oppure nei soggetti di opera d'arte per affermare una proposizione di entità. L'unico movimento è la posa, intesa come fissazione del comportamento nello stile, negli stereotipi della citazione. Il tempo, sottratto a ogni dinamica, è riportato ad un punto in cui è ripetizione, così come l'azione non produce svolgimento, in quanto non ha né inizio né fine<sup>60</sup>.

I padri di questa tendenza sarebbero stati sia Vettor Pisani, che per primo aveva orienta-

////////////////////////////////////

57 Z. Felix (a cura di), *Kounellis*, cit., p. 125.

58 Cfr. R. Barilli, *Tra Presenza e Assenza*, cit. Mediante il video – il videoregistratore, la tv – è, infatti, possibile rivedere azioni passate, "di repertorio", oppure partecipare a situazioni spazialmente molto distanti.

59 A. Bonito Oliva, *Il sogno dell'arte fra avanguardia italiana e transavanguardia*, cit., p. 13.

60 Ivi, p. 162.

to il proprio lavoro verso l'indagine di concetti, di personaggi artistici del passato<sup>61</sup>, e sia, soprattutto, Giulio Paolini (un artista concettuale). Era appunto lui «...La testa di serie di un processo ciclico di rivisitazione del "già fatto" o di riflessione sistematica di intervento "alla seconda"»<sup>62</sup>. Dalla riflessione sul lavoro di Paolini e dalle suggestioni che ne erano derivate, il gallerista Fabio Sargentini aveva tratto l'input per aprire un'altra sede dell'Attico, a via del Paradiso<sup>63</sup>. La nuova galleria, inaugurata nel 1972, sarebbe convissuta fino al giugno del 1976 (data in cui Sargentini chiudeva il garage di via Beccaria) con l'altro locale. La struttura del nuovo spazio, più ristretto, tradizionale, antico, metteva in evidenza, in anticipo rispetto a *La Ripetizione Differente*, le nuove disposizioni operative dei "comportamentisti", cioè il rientro in una dimensione di analisi e di riflessione sulla tradizione. La coesistenza parallela dei due 'Attici', separati tra loro e assolutamente diversi proprio nella struttura ambientale, radicalizzava la distanza che intercorreva tra due differenti modalità performative: da una parte quella analitica, ma anche energetica, interdisciplinare, fisica, come quella dei danzatori e dei musicisti americani che spesso si esibivano nel garage nei numerosi Festival, organizzati da Sargentini, dedicati appunto alla musica e alla danza; dall'altra quella dei "pittori" italiani, romani, con il loro atteggiamento "implosivo", rarefatto, raffinato.

L'incompatibilità e l'indifferenza reciproca tra i due gruppi di artisti – cosa che amareggiava molto Sargentini secondo quanto testimoniato da Simone Carella<sup>64</sup> – attesterebbe la dimensione di "chiusura" – una chiusura elitaria degli artisti italiani, sostanzialmente estranei ad esperienze extra pittoriche. Questa "chiusura", e quindi la "singolarità" delle loro performance rispetto a quelle statunitensi ed europee è stata rilevata da Caroline Tisdall in un suo articolo dedicato specificamente alla performance italiana, alla sua "linea romana" contraddistinta, appunto, da un atteggiamento "aristocratico" da una «bourgeois alienation»<sup>65</sup>.



61 Cfr. R. Barilli, *L'Arte Contemporanea*, cit.

62 R. Barilli, *Parlare e scrivere*, La Nuova Foglio Editrice, Pollenza 1977, p. 18.

63 G. Carandente, F. Sargentini, *Storia di una galleria*, in F. Sargentini, R. Lambarelli, L. Masina, (a cura di), *L'attico 1957-1987*, Arnoldo Mondadori, Milano, De Luca Editore, Roma, 1987.

64 Cfr. Simone Carella in M. Mearelli, *Intervista a Simone Carella*, cit., p. 903.

65 C. Tisdall, *Performance Art in Italy*, cit., p. 43.



ISSN 2532-3830



2532-3830-7